



Contents lists available at Academic Scientific Journal

<http://www.iasj.net>

Journal of Historical and Cultural Studies

ISSN:2023- 1116



The priests in the Arab society before Islam are a historical study

Lect.Dr. Idham Hassan Farhan Al-Azzawi*

University of Tikrit / Faculty of Education for Girls

Article info.

Article history:

-Received 6/3/2015

-Accepted 1/4/2015

- Available online :18/3/2019

Keywords:

- emergence

- German

- Bismark

Abstract:

The emergence of two new empires on the international political forum in 1870 resulted to rising new policy which is called international confederates , which is led by Bismark the couseler of German . According to its bases began forming his new Confederate called AL-Abatra three league in 1872 , which included German , Russia and AL- Namsa and AL Major .

That confederate faced much of hardship hich led to retreat and forming lateral confederate and stress on the members of league , and then confederates , dual confederate in 1879 and trial confederate in 1882

That confederate ended in 1887 , when the interests of the singatory states conflicted against it . The fixed truth that three AL -Abatra league was the beginning to constitute confederate which contributed in breaking out the first world war 1914 .

* E- mail: alayubicenter@yahoo.com

الكهنة في المجتمع العربي قبل الإسلام دراسة تاريخية

جامعة تكريت/ كلية التربية بنات

م.د. إدهام حسن فرحان العزاوي

الخلاصة:

معلومات البحث

تواريخ البحث:

- الاستلام: 2015/3/6

- القبول: 2016/4/1

- النشر المباشر: 2019/3/18

أدى ظهور إمبراطوريتين جديدتين على المسرح السياسي الدولي عام 1870 إلى التوجه نحو قيا. سياسة جديدة أطلق عليها الأحلاف الدولية، وقد قادها بسمارك مستشار ألمانيا، وبموجبها بدأ بتشكيل حلفه الجديد باسم عصبة الأباطرة الثلاث عام 1872 وضم كل من ألمانيا وروسيا والنمسا - والمجر . واجه ذلك التحالف العديد من المتاعب قادته إلى التقهقر والتوجه نحو عقد تحالفات جانبية للضغط على أطراف العصبة المتعاقدة، ومن تلك التحالفات : التحالف الثنائي 1879 والتحالف الثلاثي عام 1882 . لاقى التحالف نهايته عام 1887 بعدما تعارضت مصالح الدول الموقعة عليه، إلا أن الحقيقة الثابتة للعيان إن عصبة الأباطرة الثلاث كانت البداية لعقد الأحلاف والتي ساهمت في قيام الحرب العالمية الأولى عام 1914 .

الكلمات المفتاحية:

- ظهور

- ألمانية

- بسمارك

المقدمة

تعدّ دراسة الحياة الدينية عند العرب قبل الإسلام من أهم الدراسات في تاريخ العرب قبل الإسلام لأنها تعكس مستوى الوعي العقلي في تلك الفترة فإن الذين يؤرخ للأديان فكأنما يؤرخ حياة الشعوب وأطوار المدنيات وهذا يعني أن الوقوف على ثقافة الشعوب وحضارة أي مجتمع من المجتمعات، فالدين قديم قدم الإنسان ونشأته، كانت حاجة عقلية في النوع الإنساني وآثاره تتضح في تحديد الإطار الاجتماعي للمجموعة الإنسانية بما فيها من معتقدات وطقوس وعبادات تعبر عن ارتباط هذه المجموعة بالوجود وعليه فإن أي محاولة لتغيير بنية العلاقات السياسية والاقتصادية والاجتماعية لمجتمع ما لا تتم إلا بتغيير لقيم الدينية السائدة في ذلك المجتمع ومن هنا تبرز أهمية اختيار الموضوع الموسوم بـ (الكهنة في المجتمع العربي قبل الإسلام دراسة تاريخية) نلخص مما تقدم أعلاه أن العرب كانوا على درجة من التدين وإن تمسكهم بطقوسهم وعبادتهم تفسر لنا دور الكهنة في ترسيخ الديانة في المجتمع ولذلك تم تقسيم البحث على ست محاور

المحور الأول: مفهوم الكهنة والمحور الثاني: بعنوان الألقاب الخاصة بالكهنة وحمل المحور الثالث أبرز الكهنة عند العرب، أما المحور الرابع طبقات الكهنة أما المحور الخامس سجع الكهنة وحمل المحور السادس تأثير الكهنة في المجتمع.

المحور الأول: مفهوم الكهنة

الكهنة بفتح الكاف ويجوز كسرهما⁽¹⁾ هي الادعاء بعلم الغيب وإعطاء الأخبار بما سوف يحدث على الأرض في الوقت القريب،⁽²⁾ فالكهانة ثلثة من الناس الموهوبين بما لهم من قدرة خفية خارقة وأذهان حادة ونفوس شريرة وطابع ناري، فالفهم مستمدة من الشياطين لما بينهم من التناسب في هذه الأمور⁽³⁾ وكانت الكهانة في المجتمع العربي قبل الإسلام فاشية، لانقطاع النبوة فيهم⁽⁴⁾.

كما كان للقبيلة خطيبها وشاعرها كذلك كان لها كاهنها أو كاهنتها⁽⁵⁾ وإن لفظة كاهن تشبه لفظة Kohen العبرية بمعنى قسيس والآرامية كذلك (حازي) وأن كانت عربية إلا أنها تشبه العبرية أيضاً⁽⁶⁾

ومن المحتمل أن كلمة الكهانة من العلوم الدخيلة على العرب، ويرجع إلى أن الكلدان حملوها إليهم مع علم النجوم، مما يؤكد هذه الرواية بأن الكاهن يسمى بالعبرية (حازي) أو (حزاء) وهو على ما ذكر لفظ كلداني معناه الاشتقاقي كما يقول الناظر أو الروائي أو البصير يدل عندهم على الحكيم والنبى⁽⁷⁾.

كان الكهان العرب يزعمون أن لهم أتباعاً من الشياطين يسترقون السمع ويأتونهم بالأخبار فيلقونها لمن يتبعهم ويسألهم عن خفيات الأمور⁽⁸⁾ وتشير معظم التفاسير القرآنية إلى أن الجن كانت تحصل على المعلومات يتحدث بها أهل السماء الدنيا وتلقيها إلى الكهنة⁽⁹⁾.

وفي الحقيقة لم أجد نصوص تاريخية أو أدبية تشير أو تؤكد صحة هذا الرأي، وإن ما جاء في كتب التفسير لا يتعدى تفسير الآيات القران الكريم .

المحور الثاني: الألقاب الخاصة بالكهانة

كان يعبر عن رجال الدين (الكهنة) عند المعينيين بلفظة (شوع)[003]،⁽¹⁰⁾ و (الافكل) هو رجل الدين عند اللحيانيين وتقابل كلمة (رشو) عند السبئيين والقبانيين⁽¹¹⁾ وتأتي عند المعينيين لفظة افكل التي تناظر لفظة (ابكل) الاكديّة وكذلك تقابل الفينقية والتدمرية (افكلا)⁽¹²⁾.

وكما نال لفظة (رشيو) أطلقت على من كان يقوم بخدمة الإله (ود) اله معين الرئيس و (عم) اله شعب قتيان الرئيس⁽¹³⁾.

وقد ورد في النصوص الدينية كلمة (قين) وتشير إلى أنها وظيفة إدارية عالية من وظائف المعبد، كما أنها وظيفة عالية من قصور الملوك كما تعني (قين) ما هو في حماية الإله كما هو الشأن بالنسبة للفظه (كاهن) وربما (قين) ويتضح أن اللفظة (قين) هو الكاهن وإن باقي الألفاظ مناصب دينية⁽¹⁴⁾.

إن اللقب (وكيل عم) هو منصب ديني في المعبد يتولى أمور المعبد وأراضيه، وله هيئة تشبه مجلس الإدارة⁽¹⁵⁾ ومن مرادفات الكاهن (الطاغوت) في قوله تعالى ﴿ قَالُوا الطَّاغُوتُ الْكَاهِنُ وَهُمْ كِهَانٌ تَنْزِلُ عَلَيْهِمُ الشَّيَاطِينُ يُلْقُونَ عَلَى أَلْسِنَتِهِمْ وَقُلُوبُهُمْ وَيَذْكُرُ بَعْضُ الْعُلَمَاءِ أَنَّ الطَّاغُوتَ الشَّيْطَانُ فِي صُورَةِ إِنْسَانٍ ⁽¹⁷⁾ .

أشارت المصادر التاريخية إلى عدد كبير من الكهانة العرب من ابراهيم
سُطَيح الذئبي وشق اليشكري، وكان سُطَيح كاهن الكهان وكاهن ثقيف،⁽¹⁹⁾ وخطر
بن مالك من اعلم كهان بني لهب، والكاهن الخزاعي، وسلمه بن المقفل كاهن بني
الحارث،⁽²⁰⁾ وسواد بن قارب الدوسي، والحصين بن نضله سيد أهل تهامة
الكاهن،⁽²¹⁾.

كان جميع من ادعى النبوة بعد وفاة الرسول (ﷺ) كهاناً ومنهم الاسود العنسي الذي كان شعباداً- أي أنه مشعوذاً وكان يريهم (قومه) الأعاجيب ويسبي قلوبهم من سمع منطقه، وكان معه شيطان وتابع له،⁽²³⁾ كما أن طليحه بن خويلد الأسدي كان خطيباً وشاعراً وسجاعاً وكاهناً ونساباً⁽²⁴⁾ أم سجاح التميمية التي تكهنت فاتبعها قوم من بني تميم وقوم من أخوالها من بني تغلب⁽²⁵⁾.

كان العرب يستشيرون الكهان في مختلف أمورهم وملماتهم، كالحروب لاعتقادهم بأن لهم القدرة على فعل كل شيء، فرقاش كاهنة طي كانت لها حزم ورأى، وكانت قبيلتها تأخذ برأيها وتستأنس به⁽²⁷⁾.

من الصعب جدا تصور وجود طبقة خاصة كبيرة لرجال الدين على نحو ما كان عند المصريين أو الآشوريين أو البابليين أو اليونان أو الرومان أو في الكنيسة، وذلك بسبب النظام القبلي الذي كان غالباً على جزيرة العرب وصغر المجتمعات

الحضرية، فالأصنام هي أصنام محلية أي أصنام قبلية لذلك كانت عبادتها عبادة قبلية أو أن تكون القبائل متعددة لها محيط اجتماعي ضيق مثل هذا المحيط ولا يمكن ظهور طبقات خاصة بالكهانة ذات نفوذ واسع، أما تكون قدرتها بقدرة المحيط الذي تعيش فيه ولما كانت حياة البداوة حياة بسيطة غير معقدة تعذر علينا أن نتصور حياة دينية معقدة عند أبناء البادية، وكل ما يمكن وجوده عندهم هو ما كان له علاقة بمحيطهم وبمعيشتهم البسيطة وما يحتاج إليه العربي لحل مشكلات حياته ولجلب السعادة، فقد كانت الكهانة على أصناف عند العرب قبل الإسلام ومنها:

أ- **السدنة**: متولو أمر الأصنام ويعرف السادن بـ (الحاجب) فالسدانة والحجاجة هما بمعنى واحد⁽²⁸⁾ غير أن الحجاجة تخصص بحجاجة الملوك فصارت وظيفته إدارية، أما السدانة فإنها خاصة بالمعابد والمواضع المقدسة، ولهذه المنزلة ولصلتها بالإلهة والأصنام السدانة من درجات الشرف والحياة وكان لأصحابها حرمة ومكانها في النفوس⁽²⁹⁾.

وكانت السدانة تنحصر في اسرة معينة من العرب فكانت سدنة الإله (ود) الذي يمثل الإله القمر في شبه جزيرة العربية قبل الإسلام في دومة الجندل إلى (بني عامر الأجدر) وكانت سدنة الإله (العزى) التي تمثل الإلهة الشمس في شبه الجزيرة العربية من (بني صرمه بن مرة) وكانت سدنة (سواع) من (بنو صاهلة من هذيل) وكان سدنة بيت (الريه) الشمس من (بنو بني اوس مخاشن بن معاوية بن شريف بن عمرو بن تميم)، وكان سدنة (مناه) من (الغطاريف) من الازد وسدنة (ذو الخلّة) من (بنو هلال بن عامر)⁽³⁰⁾.

وكان لهذه الأسر التي تولت السدانة مكانه كبيرة في قومها فعدت من الأسر الشريفة ذات النفوذ عند العرب قبل الإسلام⁽³¹⁾، وقد استفادت من النذور والقرايين التي تقدم إلى المعابد⁽³²⁾.

ب- **التبتل**: تذكر المصادر بوجود كهان لهم رأي في الخلق والمخلوق في الحياة ومنهم من بشر برأيه وحاول نشره، ومنهم من كان قد تبتل واعتكف وقنع بأيمانه وبرأيه وبصحة عقيدته حتى أن منهم من كان قد تبتل وتنسك وسلك طريق الزهاد في

ومن سجع الكهنة ما قاله الكاهن الخزاعي الذي يقال انه حكم بين أمية وهاشم حول إدارة شؤون مكة قال: "والقمر الباهر والكوكب الزاهر والغمام الماطر وما بالجو من طائر وما اهتدى بعلم مسافر من منجد وفائر لقد سبق هاشم أمية إلى المآثر أولاً منه وآخر" (42)

لقد امتاز سجعهم هذا باستعمال الكلام الغامض والتعابير العامة الغامضة التي يمكن تفسيرها تفاسيراً متناقضة ومختلفة وهو أسلوب تقتضيه طبيعة التكهّن، لكي لا يلزم الكاهن على ما يقوله من قول ربما لا يقع أو قد يقع العكس وفي مثل هذه الحالة يمكن أن يكون الكاهن مخرج باستعماله هذا النوع من الكلام (43).

ومن سجع الكهانة كذلك من قول عزى سلمة: "والأرض والسماء والعقاب والضعفاء واقعة ببقعاء، لقد نفر المجد بني العشاء للمجد والسناء" (44)

والملاحظ على هذا النوع من السجع أن لغته غامضة مؤلفة من لفظة غريبة شاذة ومعنى معقدا شائكا وعبرة صعبة مستقلة كأنما قصد بها الغائها إلى الإغلاق والإبهام لكي يضع في وهم سامعه انه يتلقى ذلك من مصدر مجهول يضيف على نفسه صفة الغموض والغيبية حتى يكون في نظر جمهوره مقدساً مقصوداً، لان الناس يومئذ إذا لم يفهموا شيئاً وصعب عليهم إدراك كهنة تهيّبوه وقدسوه .

كما أنهم يتوخون ذلك للتمويه على الناس بعبارات تحتل غير وجه حتى إذا لم يصدق تكهّنهم جعلوا السبب قصورهم الناس في فهم قول الكاهن (45).

- المحور السادس: تأثير الكهنة في المجتمع

لقد كان تأثير الكهنة كبيراً ومميزاً وذلك للمسؤولية الكبيرة في تسيير أمور المعابد، ويعملون كوسطاء بين المجتمع والإله فينظر إليهم نظرة مقدسة باعتبارهم يمثلون الإله في تأمين الممارسات الدينية من طقوس وشعائر دينية فاستلهم الوحي وانتظار جواب الاستخارات وتدوين وتوثيق ذلك والإشراف على ما يقدمه الناس من نذور والكتابات والإشراف على تدوين المساند وتسطيرها (46).

كما يقومون بالإشراف على أملاك المعبد الواسعة وعلى استغلالها وإدارة شؤونها وجباية الأراضي التي يوقفها المؤمن إلى الإله، كما قام الكهان بدور مهم في العناية بالمعابد وحلّ المنازعات حول الأراضي الزراعية وتفسير الوحي بإعمال الوحي

لا تقتصر على الأمور الدينية بل يقومون بالإشراف على بعض الأعمال المدنية⁽⁴⁷⁾ وتبن لنا النقوش المكتوبة في مأرب ان هناك فئة من الكهان للإله (عثر) يتم تجنيده وراثيا من ثلاث عشائر مختلفة كل واحدة منها تقدم وفقا لدوره ويبقى الكاهن في وظيفة سبع سنوات⁽⁴⁸⁾.

وكان السبئيون في القرون الثلاثة الأولى للميلاد يؤرخون كل عام بذكر اسم الشخص المتولي في ذلك العام وظيفة (الرشاوة) وهي منصب ديني توليه عادة كما يبدو سبع سنوات⁽⁴⁹⁾.

أما المعينيون فيؤرخون باسم متولي لمنصب الكبير، فيتولى الشخص كباره عامين فقط⁽⁵⁰⁾ ونظراً للتحقيق بعض نبؤات الكهان فقد اعتقد العرب بقدرة الكهان على فعل أي شيء، لذلك كانوا يستشيرونهم في مختلف أمورهم وملاماتهم كالحروب وذكر ان (رقاش) كاهنة قبيلة طي كانت تغزو بهم ويتمون برأيها وكان لها حزم ورأي⁽⁵¹⁾.

كان الكهان يحكمون بين المتخاصمين كما كانوا يقومون بأعمال أخرى فإلى جانب أخبارهم بالمغيبات فقد كان للكهان منزلة كبيرة في حياة العرب قبل الإسلام فهم من النخبة البارزة في القبيلة ومن يخضع لرأيه سيد القبيلة⁽⁵²⁾ فلم يكن الكاهن كاهناً بمعنى المخبر عن المغيبات فقط بل كان حاكماً يحكم الناس فيما يقع بينهم من خلاف، فالكاهن حاكم يفصل في الخصومات وقد كان أكثر حكام العرب كهانا يقصدهم المتخاصمون من مواضع بعيدة لما عرفوا به من أصالة الرأي وصحة الحكم⁽⁵³⁾.

كما كان الكاهن غير مطالب بان يبرر أحكامه لأنها غيبية مقدسة عندهم⁽⁵⁴⁾ ومن أشهر الخصومات والمنازعات التي حكم بها الكاهن، هو تنازع هاشم بن عبد مناف وابن أخيه أمية بن شمس حول رئاسة وإدارة شؤون مكة فذهبا إلى الكاهن عمرو بن الحمق الخزاعي ليقضي بينهما فحكم لهاشم⁽⁵⁵⁾.

كما كان الكاهن أيضاً طبيبهم وربما ارتقى إلى مستوى الربوبية وليس غريباً عليهم يومئذ فهم ينظرون لهم على أنهم وسطاء أو شفعاء لهم بين الإله الأعلى وبين الناس⁽⁵⁶⁾.

وقد كان الناس يستشيرونهم في القتال مثلما فعلت قبائل مذحج اليمنية في حربها مع تميم في يوم الكلاب الثاني عندما استشاروا كاهنهم الحارثي في حرب تميم فأشار عليهم بالكف⁽⁵⁷⁾.

اشترك بعض الكهان في الحروب فكانوا يشجعون قومهم ويحثونهم على القتال وكان بعضهم من مشاهير الفرسان وقد جمعوا بين الكهانة وقيادة الجيوش مثل زهير بن جناب الكلبي وزهير بن جذيمة العبسي⁽⁵⁸⁾ وإلى جانب ذلك الدور الاجتماعي نجد ان الكهانة قد قاموا بدور الحياة الاقتصادية وخاصة في اليمن حيث قام عدد منهم بجمع العشر من المحصولات الزراعية والثروة الحيوانية والضرائب المخصصة للمعبودات⁽⁵⁹⁾، فضلاً على الأشكال الأخرى المختلفة من العوائد والهدايا كما كان للمعابد دور في إدارة شؤون الدولة من خلال حفظها الوثائق الرسمية للدولة⁽⁶⁰⁾.

أما على المستوى السياسي فأخذ دور الكهنة في توطيد دعائم الدولة فقد اصطبغت الدويلات اليمنية منذ بداية نشوئها بصبغة دينية، فالعلاقة بين الكيان السياسي للدولة والعقيدة الدينية مكان يعبر عن فكرة الدولة بثلاثة رموز الإله الوطني - الملك - الشعب وهذه العلاقة الثلاثية نجدها في معظم النقوش السبئية تعبر عن المؤاخاة⁽⁶¹⁾.

مما يعزز دور الكهان أنهم كانوا ينبئون قبائلهم بوقوع الأحداث المثيرة، فقد ذكر أن الكهان العرب تحدثوا عن الرسول (ﷺ) قبل مبعثه وذكر عنه أموراً عديدة⁽⁶²⁾ وذكر أن طريفة كاهنة اليمن أخبرت عمرو بن عامر وهو أحد ملوك اليمن بزوال ملكة وخراب سد مأرب⁽⁶³⁾.

نلخص مما تقدم ذكره عن أهمية الكهان في حياة العرب قبل الإسلام فهو الذي يخبرهم بالأخبار المغيبة عنهم وينصحهم بالأفعال المستقبلية كما قد يكون عنده دواء لبعض الأمراض، والأصدق كونه لا يسأل عن أحكامه بوصفها مقدسة كما انه يُعدُّ قائد القبيلة ورئيسها أحياناً في الحروب هذا إلى جانب مهنته الرئيسية في المعابد حيث الإشراف على المراسم والشعائر الدينية كما يعتبر المرشد والموجه الروحي الأكبر في المجتمع وعلى العموم فهذه الأعمال التي يقوم بها الكاهن عند

العرب هي من أهم مقومات ودعائم الحياة عند العربي قبل الإسلام ومن أهميتها تأتي أهمية الكاهن.

الهوامش

1. ابن منظور، محمد بن مكرم، لسان العرب، طبقة بولاق الدار المصرية للتأليف والترجمة، (د،ت)، ج7، ص351.
2. الألوسي، محمود شكري، بلوغ الأرب في معرفة أحوال العرب، شرحه: محمد بهجت الأثري، دار الكتب العلمية، بيروت - لبنان، ج3، ص269.
3. الألوسي، بلوغ الأرب، ج3، ص269.
4. الألوسي، بلوغ الأرب، ج3، ص269.
5. الحوت، محمود، في طريق الميثولوجيا عند العرب، (بيروت - 1955)، ص232.
6. R.a.Nichlson: A Literary history of the Arabs Cambridge 1930.p.625.
7. زيدون، جرجي، تاريخ التمدن الإسلامي، منشورات مكتبة الحياة، بيروت، (د،ت)، ج3، ص19.
8. النويري، شهاب الدين أحمد، نهاية الأرب في فنون الأدب، دار الكتب المصرية، القاهرة، (د. ت)، ج3، ص128.
9. القرطبي، أبو عبدالله محمد بن أحمد، الجامع لأحكام القرآن، دار الكتاب العربي، القاهرة - 1967، ج15، ص67.
10. نامي، خليل، نقوش خربة معين دراسات من جنوب جزيرة العرب، تقديم شارل كوتس، (القاهرة، مطبعة المعهد العلمي الفرنسي للآثار الشرقية - 1952م)، ج2، ص8؛
العزاوي، ادهام حسن، العبادات الفلكية عند العرب قبل الإسلام، دراسة تاريخية، رسالة ماجستير غير منشورة، (جامعة تكريت - 2005م)، ص134.
11. Grohm ann, Arabien Muenchen 1963, P82.
12. Ibid., P83
13. البكر، منذر، دراسة في الميثولوجيا الديانة الوثنية في الجزيرة العربية، المجلة العربية للعلوم الانسانية، العدد 20، (الكويت - 1988م)، ص126.
14. فخري، أحمد، اليمن ماضيها وحاضرها، معهد الدراسات العربية والعالمية، (القاهرة - 1957م)، ص132.
15. العزاوي، العبادات الفلكية، ص135.
16. سورة البقرة الآية 256.

17. الفيومي، محمد إبراهيم، تاريخ الفكر الديني الجاهلي، بيروت، (دار الجبل، 1999)، ص 279.
18. سورة النساء، الآية 51.
19. المسعودي، أبي الحسن علي، أخبار الزمان من إبادة الحدثان وعجائب البلدان الغامر بالماء والعمران، مطبعة عبد الحميد أحمد، (مصر، 1938م)، ص 93.
20. اسعد عبد العزيز، تاريخ العرب قبل الإسلام، (جامعة البصرة، 2006م)، ص 132.
21. اسعد عبد العزيز، تاريخ العرب قبل الإسلام، ص 132.
22. الطبري، أبو جعفر محمد، تاريخ الرسل والملوك، تحقيق محمد أبو الفضل إبراهيم، دار المعارف، (القاهرة، 1967م)، ج 3، ص 185.
23. الجاحظ، أبو عثمان عمرو، البيان والتبيين، تحقيق عبد السلام هارون، (القاهرة، 1948م)، ج 1، ص 359.
24. الجاحظ، البيان والتبيين، ج 1، ص 359.
25. هاشم يونس عبد الرحمن، الحياة الفكرية في الجزيرة العربية قبل الإسلام وعصر الرسالة، (جامعة الموصل، 1992م)، ص 317.
26. هاشم يونس عبد الرحمن، الحياة الفكرية في الجزيرة العربية قبل الإسلام وعصر الرسالة، ص 317.
27. الدلموجي، فاروق، تاريخ الإلهة، مطبعة المعارف، (بغداد، 1955م)، ص 76.
28. علي، جواد، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، (اوندداش للطباعة والنشر، 2006م)، ج 6، ص 167.
29. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 167.
30. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 168.
31. العزاوي، العبادات الفلكية، ص 69.
32. السهلي، عبد الرحمن بن عبدالله، الروض الانف في تفسير السيرة النبوية لابن هشام، ضبطه: طه عبد الرؤوف طه، شركة الطباعة الفنية المتحدة 1971م، ج 1، ص 239.
33. الدباغ، تقي، الفكر الديني القديم، (بغداد - 1992م)، ص 159.
34. النجيري، إبراهيم بن عبدالله، إيمان العرب، نسخه وصححه محي الدين، المطبعة السلفية، (القاهرة - 1924م)، ص 173.
35. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 169.
36. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 170.

37. ابن حبيب، أبو جعفر محمد، المحبر، تحاليزيا ليختن، المكتب التجاري، (بيروت - بلا ت)، ص 181.
38. النساء، الآية 176.
39. الحوت، في طريق الميثولوجيا عند العرب، ص 233.
40. إسماعيل، عز الدين، المكونات الأولى للثقافة العربية، بغداد - 1986، ص 19.
41. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 169 .
42. ابن سعد، محمد، الطبقات الكبرى، دار صادر، (بيروت - 1960م)، ج 2، ص 76؛
المغيري، عبد الرحمن بن حمد، النزاع والتخاصم فيما بين أمية وبنو هاشم، المطبعة
الابراهيمية، (مصر - 1937م)، ص 18.
43. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 170 .
44. ابن قتيبة، أبو محمد عبدالله بن مسلم، المعارف، تحقيق: محمد إسماعيل عبدالله، دار
إحياء التراث العربي، (بيروت - 1970م)، ص؛ الجاحظ، البيان والتبيين، ج 1، ص 29.
45. القيسي، نوري حمودي وآخرون، تاريخ الأدب العربي قبل الإسلام، (بغداد - 1989م)،
ص 447.
46. زيدون، جرجي، تاريخ التمدن الإسلامي، ج 3، ص 21.
47. الجرو، أسهمان سعيد، الديانة عند قدماء اليمنيين، مركز الدراسات والبحوث
اليمني، (صنعاء - 1992م)، ص 35.
48. الجرو، الديانة عند قدماء اليمنيين، ص 35 .
49. نامي، خليل، نقوش قرية براقش، المجموعة الثانية، مجلة الآداب، مجلد 18، (القاهرة -
1956م)، ص 274.
50. منقوش، ثريا، تاريخ الإلهة اليمنية والتوحيد الإلهي، مجلة المؤرخ العربي، العدد 9، (بغداد
- 1987)، ص 23.
51. منقوش، تاريخ الإلهة اليمنية، ص 24 .
52. الميداني، أبو الفضل أحمد، مجمع الأمثال، منشورات مكتبة الحياة، (بيروت - د.
ت)، ص 40.
53. جمعة، إبراهيم، مذكرات في تاريخ العرب الجاهلي و صدر الإسلام،
(لا - م، 1984)، ص 134.
54. اسعد عبد العزيز،، تاريخ العرب قبل الإسلام، ص 134.
55. جياووك، مصطفى، الحياة والموت في الشعر الجاهلي، دار الحرية
للطباعة، (بغداد، 1977م)، ص 219 .

56. المغيري، النزاع والتخاصم فيما بين أمية وبني هاشم، ص 21.
57. أبو عبيدة، معمر بن المثنى، أيام العرب قبل الإسلام، تحقيق: عادل جاسم البياتي، (بغداد - 1976م)، ق 1، ص 284.
58. ابن الأثير، علي بن محمد الجزري، الكامل في التاريخ، دار صادر، (بيروت - 1965)، ج 1، ص 622.
59. علي، المفصل في تاريخ العرب قبل الإسلام، ج 6، ص 170.
60. القوي، علي محمد عبد، الكيان السياسي والديني في اليمن، مركز البحوث اليمني، (صنعاء - 1992م)، ص 222.
61. القوي، الكيان السياسي والديني، ص 223 .
62. الجرو، الديانة عند قدماء اليمنيين، ص 37.
63. ابن هشام، أبو محمد بن عبد الملك، السيرة النبوية، تحقيق: مصطفى السقا وآخرون، دار المعارف، (القاهرة - 1955)، ق 1، ص 154.